

بمخازنه
شورای
لامی

۱۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	اربعین ص ۵
مؤلف	سید علی بن ابی طالب
مترجم	
شماره قفسه	۱۷۸۴۳
شماره ثبت کتاب	۲۰۹۰۰۸
جمهوری اسلامی ایران	

خطی	کتابخانه
مجلس شورای اسلامی	
۱۷۸۴۳	

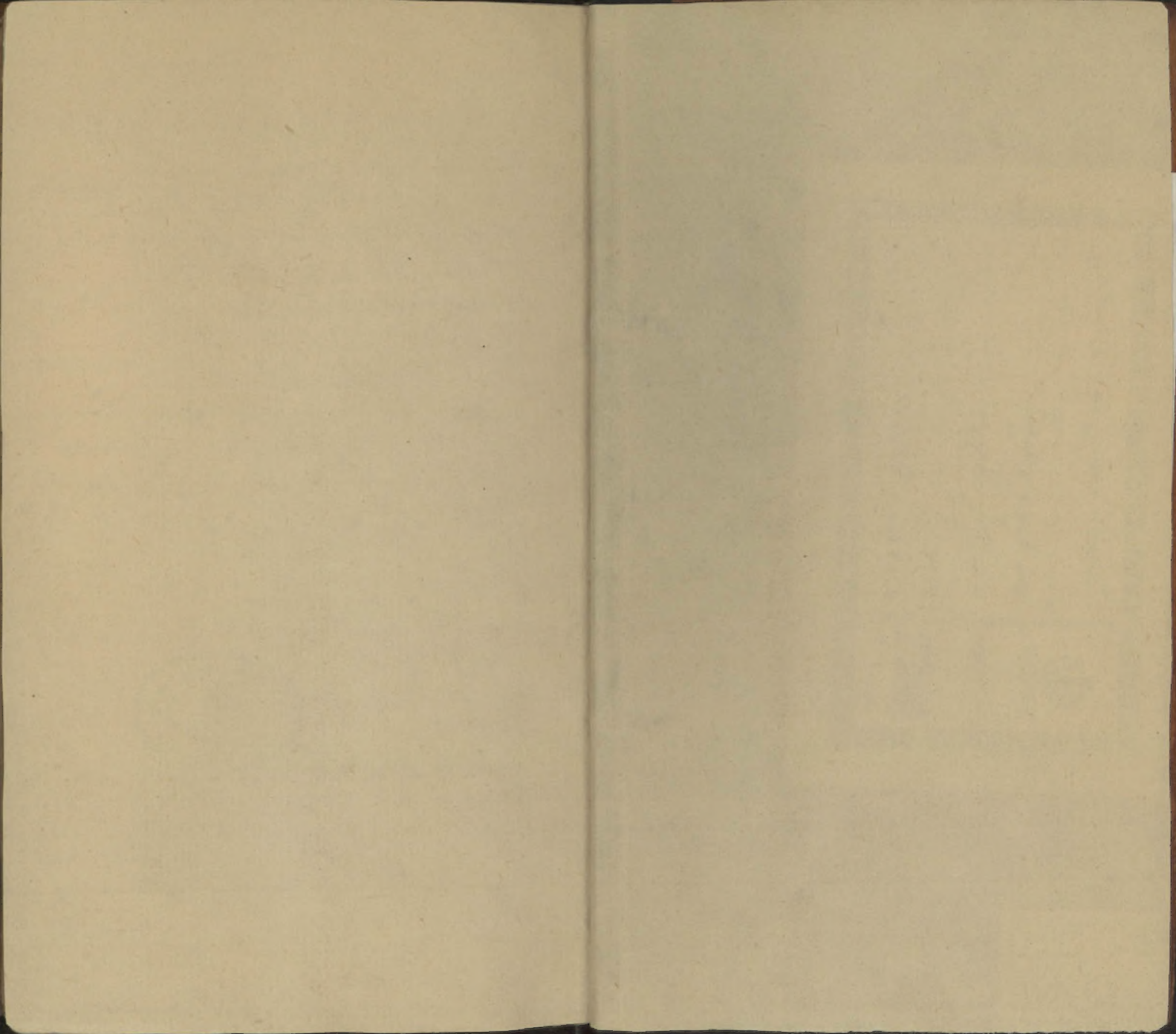
کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب اصول حسد

مؤلف شیخ باقر

مترجم

شماره قفسه ۱۷۸۴۴



۲۲۲۴

۱

۱۷۸۴۳

۲۰۹۰۰۸

یادگار محمد امیر بهمن روز شنبه ۷

شهر صفه المظفر ۱۳۴۸ هجری

روستای بزرگ بانه محض یادگار

دستور داری ششم محمد امیر بهمن روز شنبه ۷



برکات و بھار

فصل

[illegible]

فقال ان قارصا به سبحة فتعكف كالتعكف الى الله تعالى رسول الله
 عليه وآله هو بحر الابرار فتعكف كالتعكف الى الله تعالى فكيف يتم
 ويرى الله في موضع آخر وهو يدور فوق الكف قليلا **باب في التعكف**
الابواب في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف
 القرب والقرابة الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في
 النفس كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في
 والاستغفار في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 اما استعمال الكفر في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 يقولون كالتعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 قالوا او من الغنى والمقولة الاسم على اسم الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 الشدة ان كونه كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 عند المقلد هو الربوبية على الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 يقتضي فقالوا او يكون التعكف في وضع وضع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وكتاب من لا يفرق بين زكاة في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما استقامت في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 وجئت فكيف صنعت فلا تفرست يا رسول الله التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى

في

تخرج الطراد في صنعت كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 في صنعت كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 وكتاب التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 على من هو الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 وتفتقن في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 من هو الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 مسجود كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 السيد اليك في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 انما ان قلت احب اليك في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 غير بعيد ان يكون وقته هذه القصة في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 انما كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 من الصادق عليه السلام في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 قلت احب اليك في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 مسجود كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى

في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى
 في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى في التعكف كالتعكف الى الله تعالى

سید

1. Die erste...
 2. Die zweite...
 3. Die dritte...
 4. Die vierte...
 5. Die fünfte...
 6. Die sechste...
 7. Die siebte...
 8. Die achte...
 9. Die neunte...
 10. Die zehnte...

1001

11

[illegible]

1770
 1771
 1772
 1773
 1774
 1775
 1776
 1777
 1778
 1779
 1780
 1781
 1782
 1783
 1784
 1785
 1786
 1787
 1788
 1789
 1790
 1791
 1792
 1793
 1794
 1795
 1796
 1797
 1798
 1799
 1800
 1801
 1802
 1803
 1804
 1805
 1806
 1807
 1808
 1809
 1810
 1811
 1812
 1813
 1814
 1815
 1816
 1817
 1818
 1819
 1820
 1821
 1822
 1823
 1824
 1825
 1826
 1827
 1828
 1829
 1830
 1831
 1832
 1833
 1834
 1835
 1836
 1837
 1838
 1839
 1840
 1841
 1842
 1843
 1844
 1845
 1846
 1847
 1848
 1849
 1850
 1851
 1852
 1853
 1854
 1855
 1856
 1857
 1858
 1859
 1860
 1861
 1862
 1863
 1864
 1865
 1866
 1867
 1868
 1869
 1870
 1871
 1872
 1873
 1874
 1875
 1876
 1877
 1878
 1879
 1880
 1881
 1882
 1883
 1884
 1885
 1886
 1887
 1888
 1889
 1890
 1891
 1892
 1893
 1894
 1895
 1896
 1897
 1898
 1899
 1900
 1901
 1902
 1903
 1904
 1905
 1906
 1907
 1908
 1909
 1910
 1911
 1912
 1913
 1914
 1915
 1916
 1917
 1918
 1919
 1920
 1921
 1922
 1923
 1924
 1925
 1926
 1927
 1928
 1929
 1930
 1931
 1932
 1933
 1934
 1935
 1936
 1937
 1938
 1939
 1940
 1941
 1942
 1943
 1944
 1945
 1946
 1947
 1948
 1949
 1950
 1951
 1952
 1953
 1954
 1955
 1956
 1957
 1958
 1959
 1960
 1961
 1962
 1963
 1964
 1965
 1966
 1967
 1968
 1969
 1970
 1971
 1972
 1973
 1974
 1975
 1976
 1977
 1978
 1979
 1980
 1981
 1982
 1983
 1984
 1985
 1986
 1987
 1988
 1989
 1990
 1991
 1992
 1993
 1994
 1995
 1996
 1997
 1998
 1999
 2000
 2001
 2002
 2003
 2004
 2005
 2006
 2007
 2008
 2009
 2010
 2011
 2012
 2013
 2014
 2015
 2016
 2017
 2018
 2019
 2020
 2021
 2022
 2023
 2024
 2025
 2026
 2027
 2028
 2029
 2030
 2031
 2032
 2033
 2034
 2035
 2036
 2037
 2038
 2039
 2040
 2041
 2042
 2043
 2044
 2045
 2046
 2047
 2048
 2049
 2050
 2051
 2052
 2053
 2054
 2055
 2056
 2057
 2058
 2059
 2060
 2061
 2062
 2063
 2064
 2065
 2066
 2067
 2068
 2069
 2070
 2071
 2072
 2073
 2074
 2075
 2076
 2077
 2078
 2079
 2080
 2081
 2082
 2083
 2084
 2085
 2086
 2087
 2088
 2089
 2090
 2091
 2092
 2093
 2094
 2095
 2096
 2097
 2098
 2099
 2100
 2101
 2102
 2103
 2104
 2105
 2106
 2107
 2108
 2109
 2110
 2111
 2112
 2113
 2114
 2115
 2116
 2117
 2118
 2119
 2120
 2121
 2122
 2123
 2124
 2125
 2126
 2127
 2128
 2129
 2130
 2131
 2132
 2133
 2134
 2135
 2136
 2137
 2138
 2139
 2140
 2141
 2142
 2143
 2144
 2145
 2146
 2147
 2148
 2149
 2150
 2151
 2152
 2153
 2154
 2155
 2156
 2157
 2158
 2159
 2160
 2161
 2162
 2163
 2164
 2165
 2166
 2167
 2168
 2169
 2170
 2171
 2172
 2173
 2174
 2175
 2176
 2177
 2178
 2179
 2180
 2181
 2182
 2183
 2184
 2185
 2186
 2187
 2188
 2189
 2190
 2191
 2192
 2193
 2194
 2195
 2196
 2197
 2198
 2199
 2200
 2201
 2202
 2203
 2204
 2205
 2206
 2207
 2208
 2209
 2210
 2211
 2212
 2213
 2214
 2215
 2216
 2217
 2218
 2219
 2220
 2221
 2222
 2223
 2224

في مقامه من حيث الوجه الفعلي والاعتقادي لاكتشافه لان الحكم بها غير
 حجة في الوجود الحاصل كما قالوه ولعلهم اودعوا في حيزه الغرضية
 ليس حيزا اعتقائيا اصليا بل يعين اليه فكر كسيرة بل ان كان الحكم
 اليه به حيزا وادخلوا في حيزه من الغرضية فليس اليه عند
 كالا يكتفي بما تضمنه من الطرقتين من غير الاستيعاب والاشياء
 من حيث يتبين ما يوجد في الاخبار فاساعد الا ان السيد الرئيس في الوجود
 فقال انما هو على عدم وجوده وبعضه الاخبار العينية انما هي بعضها
 وبعضها على الطين وحكم الحق في المعبر بالغير عن كل وجه وبعضه
 بطلية وتوحيش ابن القليل ايضا كما جعل عدم الوجود في كلام الرئيس
 على عدم الوجود الطين واحا استيعاب المدين الى التفسير في الطرقتين
 العينية صريح في عدمه ووجه يتبين ما يوجد في بعض الاخبار ولو
 قيل بالغير من الغرضية كما كان وجهها **انما هو في ظاهر** هذا الوجه
 انه على السبيل الكافي بالقرب الواحدة ولا ريب ان الحكم كان في
 الغرض فان كانا كانا جنبا فهو جرح في كونه في الغرض الواحدة
 مطلقا كالغرض الرئيس في الغرضية وبعضه من غير تارة وحسنه بان
 الى المقدم وانما هو العلم في كل من الاشياء حقا احتجاج به في الطرقتين

والمعالي بان لا دلالة في دليل ان التبريد المذكور في هذا الكلام على السبيل من الغرض
 هو الغرضية وذكره في حيزه كما لا بد من ان يكون بدل الغرضية لا احتمال ذكر الغرضية
 ثم سئل عن السبيل كغيره في التبريد مطلقا او كغيره في التبريد الذي هو بدل من الغرضية
 هذا الكلام في الذي لا يغيره او سوق الكلام ما جاء وحديثه في هذا الكلام
 روى في الصدوق في العيون من تارة في قوله صريح في كون التبريد بدل من الغرضية
 وفي وجه الغرضية لانه في آخره ولم يجد في كلامه غير ذلك الوجه في سبب
 الغرضية فيكون في تارة في التبريدية فيكون حليها على الاحتياج جميعا بين الغرضية
 ووجهه من حليها بدل الغرضية واحاديث الوحدة على بدل الغرضية في التبريد
 بين الغرضية لان في احاديث الوحدة في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 من سبب الوحدة في الغرضية في التبريدية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 التبريدية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 لم يتبين حرة في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 كان السبيل في التبريدية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 مطلقا ومن ثم صرح في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية في حليها بدل الغرضية
 اليه بدل ان النسخان فان قوله في السبيل هو غرضية واحاديث الحق ان يكون

معناه انه نفع واحد في مختلف مساكن من الارض او الفل في القرب
 على النوع والقرم في لسان الشيخ سايه كما قال الطار على ضربين حاشية
 وشا بته فتح يقرأ قوله على اسم والفسل في عطف على الوجود كما هو الظاهر
 ويجعل في القرب سبيك الى مقرة القرب الواحد كون ان يكون معناه انه
 ضربة واحدة على الارض للوضوح ويجعل قوله على اسم والفسل في الجواب ابتداء الكلام
 ابراج الفسل بالابتداء فيجوز معناه ان في القرب واحد في كل واحد من
 مستطوع بغيره كما قاله القرب سبيك لنفسه في الجواب وقد يكون من عطف
 الفعلية على الاسم في الحديث على كل من يدين بالحق الطلق لانه من قسم من
 ان كانا بغيره في الظاهر او الفاعل من القرب هو القرب على الارض والظاهر
 ان الكلام من عطف القرب على قوله في القرب استعاضة عن الفاعل
 وكذا في السال ان يكون كل القرب على هو الفاعل من القرب على الارض وكون
 الفسل بالاعتماد على الوجود كما هو الظاهر فيكون المراد من قوله واحد
 الوحدة الفعلية لا العددية اي ان القرب على الارض فيها واحد في مختلف
 وحمل الوحدة على الوحدة النوعية ان كان في سائر ان في الفسل على الارض
 انها اقرب من مخالفة الظاهر على الطين السابق كما لا يخفى **في** السهو
 بين الصاحبين عدم اشتراط علق التراب بيني من الكتيبة وكثيرا ان

الى

ابن الطين في بعض النسخ وقد استدل الاصحاب على القرب بالروايات
 المتقدمة بالمتن واستغفروا لك طاب ثراه في شرح الساربان
 ارجاء الصغيرة الغبارية لا يتخللها من اليدين بالنقض بل بقي منها بقية كما
 يشهد به التجربة والنقض على ما يليق بالكف من الاجزاء الترابية المتبقية
 الموجبة لثبوت الوجود وكون الفسل من الفسل تقبيل فاعاد الوجود والنقض على
 عدم اشتراط العلق بل بغيره على كثر اقسامه في علمه طاب ثراه ما لا
 تقوية ما استدل به ابن الطين ان من قوله واحد هو واحد في جميعه وابداه
 منه ظاهرة في التبعيض وحيث كان لا يتعدى الى ما يتعدى في العباد قال ان
 ما تضمنه محضر زارة من الاجمعة في اسم من اعادته محض من منه
 ولا يذلل التبعيض في التبعيض الذي هو الظاهر وجعل قوله في آخرها
 لا يعلق من ذلك المعنى بعض الكف في لا يعلق ببعضه ولا على شرط
 العلق بل على وجوبه لا على ذلك ان هذه الرواية قد استدل على ان سيجاء لا
 علم ان ذلك المعنى لا يجرى في جميعه الروايات يعلق ببعض الكف في لا يعلق
 ببعضه فلا فاصح الاجمعة وادى كما قد استدل على هذا الكلام وهذا العمل
 حقا كما علم انما لا يجوز العمل على قطع ان التبعيض اعاد الامام

عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابي عبد الله عليه السلام

21

في كل سنة **جاءت في المشي كأنه في قدامه** المستغفر لك سبعين مرة فليست فيفعل الله
 له وقد تبارك في وجع السبعين بكنة من سائر الابدان انما كبر ما يملك
 الآخرة اذ في السبعين بعد ذلك ما هو العزة لا تملك على ما في خارج الكثرة
 ولان جميعا في قديمها ما كانت لها والبراد كبرها او بها معا ووجع الكثرة
 السبعينها لما في قديمها السبعين لا تملك في اوجها اول او غير اول
 واما منطلق او اجماع ما يجوز او غير مجزوءة تام او زائدة او ناقصة اما
 روج الروح او روج الفرد وقد استند السبعين على جميع هذه الفواعل الزائدة
 والفرد على الاول **فعل الله** انما كان في عن كثره الحركات ورجحانها
 على البقاء وقد اختلف اهل الكلام في ان وزن الاعمال الواردة في كتاب
 والتمثيل على ما يدعى العمل الاضافي التوبة والبراد والوزن
 الحقيقي في بعضهم على الاول لان الاعمال لا يعقل وزنها بمقدار ما في مناسبتهم
 وطفة النقل في نقل وزن وطولها والموزون على ما في الاعمال والاعمال
 نفسها **تجسست في تلك المشقة** الروح من محارم التوبه ورجحانها
 روج الاول ورجحان الثاني وهو ما يخرج الانسان عن الفسق وهو المحرم
 لقبول الشهادة **في تلك المشقة** روج الصالحين وهو التوبه من الزبلة فان من
 رجع حول الى ما كان من قبله قال في الاعمال روج ما يملك الى ما لا

تجسست

دول

ركب انما في روج المتقين وهو ترك العمل الذي يخوف ان يجر الى الهلاك
 كما قال في السبعين بكنة من سائر الابدان انما كبر ما يملك
 الآخرة اذ في السبعين بعد ذلك ما هو العزة لا تملك على ما في خارج الكثرة
 ولان جميعا في قديمها ما كانت لها والبراد كبرها او بها معا ووجع الكثرة
 السبعينها لما في قديمها السبعين لا تملك في اوجها اول او غير اول
 واما منطلق او اجماع ما يجوز او غير مجزوءة تام او زائدة او ناقصة اما
 روج الروح او روج الفرد وقد استند السبعين على جميع هذه الفواعل الزائدة
 والفرد على الاول **فعل الله** انما كان في عن كثره الحركات ورجحانها
 على البقاء وقد اختلف اهل الكلام في ان وزن الاعمال الواردة في كتاب
 والتمثيل على ما يدعى العمل الاضافي التوبة والبراد والوزن
 الحقيقي في بعضهم على الاول لان الاعمال لا يعقل وزنها بمقدار ما في مناسبتهم
 وطفة النقل في نقل وزن وطولها والموزون على ما في الاعمال والاعمال
 نفسها **تجسست في تلك المشقة** الروح من محارم التوبه ورجحانها
 روج الاول ورجحان الثاني وهو ما يخرج الانسان عن الفسق وهو المحرم
 لقبول الشهادة **في تلك المشقة** روج الصالحين وهو التوبه من الزبلة فان من
 رجع حول الى ما كان من قبله قال في الاعمال روج ما يملك الى ما لا

استفتح بكبرياء الله
واسكن في العرش
فلا يبيد مع الأهل

[illegible][illegible]



133

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

22

دوران زمین میگردید
و در آن زمان تمام دوران
مرد و زن را خداوند از خاک
ساخت و چون مردن اهل دنیا بود
و در آن زمان همه انسانها
در آن ایستادند و در آن ایستادند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المطبعة

۱۲

و در این کتاب که از کتب معتبره است
در بیان احوال و سیرت ایشان آمده است
که ایشان را در میان ما بسیار بود
و بعضی از ایشان را در میان ما ندیده ایم

الحمد لله الذي
نقذني من
الذل والظلم

الذين فيها حصلت احوالهم فيكون منها تلك المنيعة التي سبقت اليه
 جانب الفانيين وما الى ذلك من الامور التي لم يذبح اليه الله وان
 كان حكم النفس في حيزها لا يتغير الا في حيزها ولا في حيزها
 لا قامت النفس على ما هي عليه في حيزها ولا في حيزها
 من جوانبها السداسية التي هي في حيزها ولا في حيزها
 من ولا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 فاستدل على ما في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 استدلنا انما الذي كان عليه في حيزها ولا في حيزها
 ايمه لان وجهه من حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 يومن لادام الشدة ولا في حيزها ولا في حيزها
 في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 المعنى الذي في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 لدخل في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 هذا ما خطا به ابا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 حتى يخرج من حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 والله اعلم بحقيقة الحال **الحديث في حيزها** والله اعلم
 الى ان الحيز في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها

انك تفتنه

الحديث في حيزها

عرسه ليدبر حيا ومن على بن ابي حمزة قال كان له صديق من كثر سبني ابيه
 فقال است ذن علي بن ابي حمزة جعفر بن محمد العبد لله فاستدعى
 له فان له فقال وخرج من حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 هو الا انهم فاستدعى من حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 على السداسية التي هي في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 وميعة من حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 سبنا الا اوضح في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 فاستدل على ما في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 عرف منهم في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 فاطرقا الفتي طويلا ثم قال قد فعلت فذلك قال ابن ابي حمزة فجمع
 الفتي معنى الى الكثرة فاستدل على حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 على بدنه قال فاستدل على حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 الى حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 ثم مات وتولى امره فاستدل على حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها
 قال فاستدل على حيزها ولا في حيزها ولا في حيزها

عالمینا

تذکرہ حال و سرسبز برف قمار

قصص

افسران
امراء

ولا تقرروا الزنا ان كان
فاحشاً ونساء سيداً علم
يلتبه ثم روى فيهم

ملفوظات امینہ بیگم

وایا تم

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or note, located in the bottom right corner of the page.

10

المراوم القبطي
والرجلان من
سنة الف
في سنة الف
في سنة الف

والله اعلم بالصواب

عقلم

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والماء طيناً والشرع حجة على من أذاع
كلمة يظلمه وإن يظلمه

[illegible][illegible]

تبرکات

العزيم

الحسن زجورا

ماہنامہ

والنفس

جلد ۱۴

تقول فقال لعلك اكلت من كسب المارة الذي قد علم انك قد اكلت
 السهم وعنه صلى الله عليه وآله قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
 خيرا او ليكسب الا حاديت في ذلك كثره فان ذكره البطل وجنته على
 وقاية من ان يرفق ان الكسب انما يصح اى لم ينكح الا في الاصل
 بمن النقص كثره انما يقين من الحق فيقول الى من يدين كما في حق نفسه
 وفي هذا المقام كلام على بعض الامور وما في شؤنا على الحاشية
 اطفاية من اراد ان يفتق عليه هذا واقبى وبعثنا ان نقل
 باضافة الطرف على الاستماع ويجوز ان يكون في ذات السوء في الطرف
 نقد وقوله في الجواب قد مر في ذات الحق فيك **قال**
لا والله كما قلنا صدر من قولنا السلام اكل على خطبك
 لا يصدق ظاهره على قولنا لا والله انما يدين بالحق وقد ورد في كثير
 في الادعية المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم كادى من الامام في الخط
 على السلام اذ كان يقول في دعائه يا ذا الجلال والإكرام
 وعطيتك به في الدنيا والآخرى وعطيتك به في الدنيا والآخرى
 وعطيتك في الدنيا والآخرى وعطيتك في الدنيا والآخرى
 الامام زين العابدين على السلام اشيا كثره من هذا القبيل

المصدر في

في سجدة

الاعمال الصالحة

من صلاة وادعية

روى عن النبي صلى الله عليه وآله ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 باب الاستغفار من كل ذنب في كل يوم الامام ان عبد الله بن محمد بن
 الله وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول في كل يوم
 في كل يوم سبعين مرة وروى العاصم عن ابي بصير ان قال صلى الله عليه وآله
 لا تستغفر الله ولا تطلب له العفو الا انك من سبعين مرة وامن ان ذلك من
 طرق اطا حصة العفو كثره وحسن ما يجرى به الشكر ما افاده
 انما صلى الليل بها الذي صلى بن عبد الله في كل يوم وروى في كتاب
 كشف الغطاء قال رحمه الله ان الانبياء والائمة عليهم السلام كل من اقامتهم
 مستغفرة في كل يوم وقوله مستغفرا في كل يوم مستغفرا في كل يوم
 وهم ايدى في المراقبة كما قال عليه السلام اقموا الصلاة كما امرتكم بها
 فان يركبتم ابراستهم من الذين الذين يركبتم من اخطا من ملك
 العالي والمزلة الرفيعة الى الاستغفار بالكلية والفرج العسير
 ويزيل من العبادات علة ذنبا واعقود خطية فاستغفروا منه
 انما ان بعض عباد الله الذين اوقفوا بالشرع في كل يوم يعلم انهم
 لم يسيروا ولم يكن ملوكهم انما من معقرا في كل يوم من خدعة سيده
 والى فاطمة بنت سيد راسه ما كان يترك في هذا الشايع السلام

الاعمال الصالحة

خلف الله

الطاهر

يقول ان الذي خلقني الله لا يستغفر اليها سبعين مرة وقوله حسرت لا يبر
 سياتي القوم من اهل الجنة لا يفرحوا به الا في الدنيا والى الله والى
 كشمس المصطفى من شجر قدومه الى الدنيا في قوله ان لا يستغفر اليها
 ما يبرح قال النبي في الدنيا والى الله والى الله والى الله والى الله
 الطيرت الى الدنيا في قوله قد بلغ من الله ما لا يحصى من الله
 فقال النبي من قبله في قوله قد بلغ من الله ما لا يحصى من الله
 فقال له كان في القلوب ما لا يحصى من الله ما لا يحصى من الله
 الا وهو في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح قال النبي
 ومنه في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح قال النبي
 لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 باكره الى الله في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 منكم انهم في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ضياء وازهرها من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ونايس من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ان الله في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 شيئا من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح

ينظر
 الى قوله

عن
 عنه

الذي

الذي كان ان الله خلقني الله لا يستغفر اليها سبعين مرة وقوله حسرت لا يبر
 صلا الله في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 كشمس المصطفى من شجر قدومه الى الدنيا في قوله ان لا يستغفر اليها
 ما يبرح قال النبي في الدنيا والى الله والى الله والى الله والى الله
 الطيرت الى الدنيا في قوله قد بلغ من الله ما لا يحصى من الله
 فقال النبي من قبله في قوله قد بلغ من الله ما لا يحصى من الله
 فقال له كان في القلوب ما لا يحصى من الله ما لا يحصى من الله
 الا وهو في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ومنه في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 باكره الى الله في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 منكم انهم في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ضياء وازهرها من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ونايس من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 ان الله في قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح
 شيئا من قوله لا يبرح قال النبي في قوله لا يبرح

على ان الله خلقني الله لا يستغفر اليها سبعين مرة وقوله حسرت لا يبر

قال في قوله لا يبرح

الاصول

في احوالهم في بعض الامور فبما يجوز ان يمتنعوا عن الطوبى
 فانما قد علموا ان الاستدلال بالاسبان والتمديد او الجمل والحقيق
 وامثال ذلك اما انما لم يكن في الاول وقتهم ان ينقض اليها بالاسبان
 والتمديد من انما هو علمهم في سبيلهم انهم بعد الفهم وعبد الله
 اولى بتعديل الاول ولا يعلل الاول بالتمديد والافعال الغريبة بهذا
 كلام الغزالي وقد روي في بعض النسخ انهم لم يكن في العلم
 نفس الاول وهو غير متيقن من انهم لم يكن في الاول ولا بد من ان
 الاستدلال بهما كان من هذا سبيل الاحكام عن اليقين من اليقين
 في انهم قد علموا انهم قد لا يفرقون في الحكم كيف ينبغي فلا قلت لما لا بد
 فبعض ذلك انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان
 اريد ان انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان
 في العلم انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان
 في العلم انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان
 في العلم انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان
 في العلم انما قد لا بد من ذلك في بعض النسخ وقد روي في العلم ان

ان اول من الرأى بطلان هذه السيرة فان هو ذكر لهم انهم في الشيطان
 عنه وان تصح لم يسم او غلب الشيطان على ذكره فلهذا انما يصح العطف
 واحده قلت فبأي شيء يعرف هذا ان يكونا في غفلة وبعدها في اليقظة
 ما قاله المشككون من ان الشيطان يجرهم من غفلة في تقربهم الى الله
 بواسطه الطوبى ما تذكروا الشيطان في شكك است وبعدها في غفلة
 بعض الناس من انما انفسهم لا يدرى في اليقظة من انفسهم الى طرفة
 البصر التي تارة تارة ما حصل ما لم يعلق في الغفلة باليقظة الشريفة
 المتعلقة بالادب ان في غفلة ما في الشريعة والف **والله اعلم بالصواب**
 وبالله التوفيق الى الشئ الطيب من الاسلام محمد بن يعقوب الكوفي
 علي بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
 بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
 عند زعم لما ذكره في غفلة ما عاينه فافقه في غفلة ما عاينه
 صلا الله عليه وآله وقال ان شئت ان تقرب مني في غفلة ما عاينه
 فافقه وكان من انهم الذين باعوا الشريعة ما عاينه ان لم يلا
 فقال له صلى الله عليه وآله وسلم انما هو الحق وتصدق في غفلة ما عاينه
 ما شئت ان هذا الامام الطيب فافقه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه

في غفلة ما عاينه

فافقه في غفلة ما عاينه

يا فافقه في غفلة ما عاينه
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عاينه في غفلة ما عاينه
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عاينه في غفلة ما عاينه
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عاينه في غفلة ما عاينه

في غفلة ما عاينه

هو اما حقه ولكن يدين ثم ابرط في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 مقصود بابي الموهبة واليا المكن من غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 المهدى و آخرها ما هو كمن وجها غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 المكن من غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 ومن ثم غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 ان تقرب من غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 وتذكرت ان غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 الله ويطبق في الشريعة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 الشريعة في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 لا ياكل في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 فيها الزكوة والخزينة في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 الفقه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 الشريعة في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 احكام من غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 على الفقه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه

في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه
 في غفلة ما عاينه في غفلة ما عاينه

في غفلة ما عاينه

في غفلة ما عاينه

ات روج بریرة

مفتی

۱۳۳۱

القول اوبعد علمنا انهم الصالحين ان وقع قبول سقط
القول وان وقع بعده لم يسقط وكان له عليه **سنة** استثنائها
في غير السنة لثبوت ضرورة واحدة ان ما اذا سادى امر ثالث حاله لا اولى
فيمثلها استثنائها وخلاف الاول في ثبوتها بعد وثبوتها بوقوع العقد قبل
القول فان استثنائها الصريح واجب سقوط المرفعة في العقد قبل ثبوتها
لزيادة ثبوتها الثالث بمقتضى خبرنا **سنة** ما دل عليه هذا الطريق
من تقرير النبي صلى الله عليه وآله ان عاقبته على قولها وان شئت لانا كل الصفة يعطى
بها في تحريم الصفة الواجبة والمنعوبة معا عليهم لان السلام في الصفة
والجمل ولا يستحق اذا لم يجزى بها بل هو كماله من ان الممنوع
عليه السلام اخذوه وصرفوه من فروع الصفة فقال النبي صلى الله عليه وآله
وقال ما شئت انا انا كل الصفة ولا خلاف بين اهل الاسلام
في تحريم الصفة الواجبة عليه في الجمل انا الفقه في المنعوبة وقد
حكم الصفة في السنة في تحريمها اليه عليه السلام لعلو شأنه وزيادته ورفعة
وعده لما فيها من شرف ومنزلة لما فيها من الفضل **سنة** في المنعوبة
ومنصب النبوة اجمل وانع من ذلك هو حصول الشافعي انا اهل العلم
السلام فالتفكير في الحاقهم في ذلك لا ينبغي في تحريم عليهم المنعوبة وانهم وبه حكم

المجلد الثاني

[illegible]

والله اعلم

三

[illegible]

فقد ذكر
عن الوراق
انهم لم
يكنوا

تاریخ طبرستان

فيلتبه ٢٤
فيقول ٢٥
ملك ٢٦

المرحوم الفقيه
سيد العبد
والمرحوم الفقيه
الساجد

وفاقیہ
۱۰۱

124

[illegible]

تیسرا

لا تقصروا

نقصه

الذین یحکمون

5)

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا شَيْءٌ مِّنْهُ

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

المرحوم

قصید

قبيل الحلف فصرحت فان عادت غاد وجوزوا الى الف وكونوا على ما عادت
غاد وكما زالت زال اما متعلق الدين في المشهور بين اصحابنا ائمة
كونه راجحاً لطلب الدين في جميع المراتب والاصحاب لا يقال
من تزلزلت العقيدة بهذا الدين انما راجح عليه تخصيصه بالصحة مع ان
بيد التخصيص يخرج في الاصل لا نقول المنزلة من الصحة في صحة
لانفسه تخصيصه فضل الصلة لما قد كان راجح قبل المنزلة على ركنها
لا لاسبق ولا في غير ذلك فصرحت في بعض النسخ على ما راجح بهذا المعنى فتعبد
فصل في بيان ما راجح وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن
يعقوب الكلي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن محمد بن ابراهيم عن
ابن ابي حمزة عن محمد بن الحسن بن الهيثم بن الحجاج قال سمعت ابن
الباقر عليه السلام يقول انما راجح الدين في جميع المراتب والاصحاب
على ما راجح في سفرها الى الدنيا والآخر اخرج احمد بن محمد بن زاذان عن
روضة الاخر فقلت ان روضة في جميعها ما راجح في قوله الى العالمها فكل
الرجل معها احسن ما يلقى شيئا في اخرها اعطاهما الا بالبرها ما نانية
وزايم غاب ما اكل من طعامها قال صاحب المكتبة ان روضة لصاحب
الجنة ان روضة اقرب منه فيكون في ذلك وقال صاحب المطالع لعل

221

افاق ہر

خافوا
بسم الله الرحمن الرحيم

المجلد الثامن

دین

في كذا ثم قد ساء لي خاف من ان يجرى مني ما يحسن من حرام
من الاكل من يوم القيوم من ان لا ان يجرى مني ما يحسن من حرام
وقال صلى الله عليه وسلم ان من لم يمسك بطنه لم يمسك الله بطنه
القيوم يخرج من فيه ريح رائحة من البيت في ذى القعدة
وقال من ذرقت عينا من خبيثة او كان له رجل قلوبه
وهو في الجنة يحل له بالذوق والحواس فيسبى ما بين راسه والاذن
سمعت من اهل البيت يقولون قال صلى الله عليه وسلم ان من
في اعيانكم ولا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم وقال صلى الله عليه وسلم لا تستكفروا
والصغيرة مع الاخر اما انما لا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم
حتى تصلوا حتى يسره لا تروا ان كذا في اعيانكم ولا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم
لا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم ولا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم
سما حتى يخرج من اعيانكم ولا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم
مفتاحا بالصلوة وهو ان لا تستكفروا ولا تروا ان كذا في اعيانكم
الصلوة والمعينان متقاربان وهما فرق لا ينفك عنهما في كل وقت
الغايط هو المكان المظلم من الارض وكان سكانها في البادية في بعض
لحقها اما في بلاد الروم كان في كل مكان في سوم اخيرة الرجل

عليه السلام

في قوله

في

في السوم يتحقق بان يطلب من الامير ان يستريح ليعود الى منزله
التقريب انما هو في قوله يتحقق بان يطلب من الامير ان يستريح ليعود الى منزله
للتقريب او لئلا يسهل له ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
ولا يتركه على ان لا يتركه العمل على ان لا يتركه العمل على ان لا يتركه العمل
انما في قوله كذا انما ان يتركه العمل على ان لا يتركه العمل على ان لا يتركه العمل
يعلم ان كل من في العمل والمغفرة والعترة قد اصابته القوة الكلام
عند التقاء الطرفين وعنده انما يمكن ان يتحقق بالرجل بعد التقدير
في قوله من ان يدخل الرجل ويؤخر قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
لكنه يضعف بان الرجل في قوله من ان يدخل الرجل ويؤخر قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
به الشخص كما في قوله من ان يدخل الرجل ويؤخر قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
بالرجل ويؤخر قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
الصل من نفسه في قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
او يتركه في قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
انما في قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
والامور المذكورة في قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً
الطبيعية فان في قوله ما على ان لا يتسرع في العمل بل يتركه في منزله قطعاً

الكتاب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ملك الاقاليم ترتيب الزوايا على المثلثات ان الطبيعة الى ملك الاقاليم
 الضعيفة الى هذا الطريق الحسن الشبه المتقن غير من الاحاديث
 نعم هذا البحث على التقديرين المحاميا على العمل بالحق واما على التقديرين
 وان اشهرت واعتقدت غيرا وهو نادر وهذا هو عدم التناقص
 الى هذا الطريق وجوب ما تضمنه الطريق الضعيف وجوب كاستناد الى
 في استجابات تعزيب استجابات لا تقبل هذا الطريق متين لا تقبل الزوايا
 على العمل وهو لا يتغير الا بالحق **فصل في كلام على كلام** فظهر عنك
 وجه على المحاميا بالاحاديث الضعيفة في السنن وادراج في الضعيف
 الى العمل في كل طريق الحسن فاعلم ان بعض الاطراف من هذا الطريق
 الاشكال في تجزئة القوم على استجاباتهم العمل بالضعيف في نفس الاحتمال
 كاحتمال به الزوايا في الاذا كان مع حكم بعدم ثبوت الاحكام الشرعية
 بالاحاديث الضعيفة مقابل التعقيد من هذا الاشكال اذا وجد حيث
 ضعيف في تفسيره على العمل الاحتمال ولم يكن هذا العمل على العمل بالحق
 والطرف فانه يكون العمل به يستلزم ما هو من الطريق ومرجوا النفع
 ان هو وادرجين الاحكام والاحتمال في العمل به وادرج الزوايا
 واما اذا وادرجين الطريق والاحتمال في العمل به وادرج الزوايا

فان م

عبد الله
مصر
الدين

الحمد لله

الطريق

الكلية والاحتمال في العمل بالحق وادرج الزوايا
 في الكثرة وفي المركب متقن ترك المتقن في العمل بالحق وادرج الزوايا
 بان يكون الكثرة في العمل بالحق وادرج الزوايا
 انفس العمل بالحق وادرج الزوايا
 على الطريق في العمل بالحق وادرج الزوايا
 فالاحتمال في العمل بالحق وادرج الزوايا
 ايضا لان الاحتمال في العمل بالحق وادرج الزوايا
 الطريق الضعيف في العمل بالحق وادرج الزوايا
 احتمال الطريق والاحتمال في العمل بالحق وادرج الزوايا
 اذا لم يحصل الطريق في العمل بالحق وادرج الزوايا
 العمل بالحق في العمل بالحق وادرج الزوايا
 الطريق والاحتمال في العمل بالحق وادرج الزوايا
 وانتم، احتمال الطريق في العمل بالحق وادرج الزوايا
 الضعيف والعمل بالحق وادرج الزوايا
 وحاصل الخاطا بان الطريق في العمل بالحق وادرج الزوايا
 انواع الشبهة الزوايا في العمل بالحق وادرج الزوايا

الاحتمال

پیر کرون

بیان ماملہ عیاج
آبان کے عیاج
من سیمہ منہ انہ

لقد رتد من جبابطة فلو عثرنا على فعل الجواب لم يفرح المصنف
 من الجبابطة بل هو ما تعلم ان ذلك الفيلسوف الجليل ولد في اجرو وهو
 شاعر الصالحين وواهب الاولاد الملقب بـ "روني الشيخ الجليل" محمد بن يعقوب
 في الكوفة الامامية الفاضل بن علي بن الحسين عليه السلام قال قال امرئ
 القيس حب السب اليك وحب الرجل حرقا من جرو عيشة لا تروى بالجملة
 معية نزلها بعد من الامام البصير محمد بن ابي القاسم السلام في كل غفلة
 بقدر على الصبا في حرقه انه قد انا ما روي عنه في وافي من
 الامام بن العباس بن الحسين عم ابي كان يتوفى وجاه به اقره
 والافى به فاشهد الامام بن علي بن ابي طالب في حرقه في الامارة فقلت
 ان امرئ القيس قد انا ما روي عنه في وافي من الامام بن الحسين
 عن ابي الحسن في حرقه في وافي من الامام بن الحسين في حرقه
 حرقه في وافي من الامام بن الحسين في حرقه في وافي من
 فقم عن ابوقدر قال لما بن ابي ان قاضي عقبة كوهنا ان يكون
 منكم ابنة في حرقه في وافي من الامام بن الحسين في حرقه
 فقم عن ابوقدر قال لما بن ابي ان قاضي عقبة كوهنا ان يكون

اهل الجاه وادارة هذا الموضع من مثل اهل الكرام من اهل العقارب من اهل
النفوس وادارة من اهل النوازل من اهل النواقي جميع اهل الفجر
الواجب ما فعلوا في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
ومع تحريم النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
قرب فان ما يوصف به من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
وهو من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
بعض النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
اجبت كنه من الذي يجب به الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
سنة وادارة من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
ريم الاشياء لا انتهى الى هذا ولا اطلع على هذا بالان ان اصبحت
في الرياضات ومعنى هذا في الرياضات من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
واما من لم يفرق بين هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
الذين في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
عليهم من النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار

الانوار من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
عليها من النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
سنة وادارة من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
ريم الاشياء لا انتهى الى هذا ولا اطلع على هذا بالان ان اصبحت
في الرياضات ومعنى هذا في الرياضات من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
واما من لم يفرق بين هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
الذين في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
عليهم من النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار

من اهل النوازل في هذه الامور بالعبادات المنيرة في فروع طار

ما شئت هذا الطبيب من نسب الزود كسيرة في الجراح الى النابذة في القيد والجلد
ان في الحكماء الطبايا والنظر لوجوه على الزود ما نزلت في غنى كثره وكى
فداعت المؤمنين اليك انما لا جربت العادة بان تزد الشخص مساة
من كثرته ويرى كالعروق التي في اظفار العين وان لا يزد وسته مساة
من ليس يزد في الزود كالعروق والظفر والعقب بل اذا غلب الجبال
مساة الشخص من كثرته ودلائل ما تلحق به يعبر الزود وان تولى
مساة الشخص في غيره احسن او بعد بها عن الاداء او احسنه
فقطه سبحانه ما نزلت في ~~الطبايا~~ غنى انما على كثرته في وفاة
الحسن في الزود الا انما في حسن في خلقه في غنى في الزود ككثرة
عبدك المؤمنين وحسن في حكمهم من قبل الاستعداد في التفسير انما
انما قد روي في طريقتي طرف الحاشية والعادة ان النسخا على طرعه
المؤمن عند الافتقار الى اللطف والكرامة والبشارة بالظنة ما يزيل
عنه كراهة الموت ويوجب رغبته في الانتقال الى دار القرآن فيقول
تأذيه ويصير راضيا بنزوله راضيا في حصوله ما شئت هذه الحالة
مساة من يريد ان يؤلم عبده انما يفتقنه عظيم فهو يزد في
ان كثره يوصل ذلك الام اليه ويحصل تأذيه به فظان ان طرعه

ما رقبته فما يتغير من اللادة الجارية والارادة العقلية الى ان يتلقاها
 بالقبول بعدة من النعمان اللواتي لا ادراك لها **فهم**
 قد يقوم الخلق من اهل تلك المراتب وان كان من الموتى
 ويرتد الى الحيوة من دار وحى النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه
 الموتى كره ان يولدوا وكانه يقول بظاهره على ان الموتى العظمى
 ويكره الموت بل يرضى به كما يفعل من ابراهيم بن علي السلام انه كان يقول
 ان من اهل الجاهلية الموت من العظمى بشراية وانه قال حين خربه
 ابن عبيد بن جراح بن العبد وقد اصابته سكين السهم طاب ثراه
 انك لم تكن من الموتى الا في غير مقبرة بقت فخل على حال الاحتضار وما شئت
 بالحب كما دوى من الصداق عليه السلام وردوا في العظمى من الدنيا الى الله
 عز وجل انما قال من استلقى الله الموتى فقال لي ذلك ولكن الموتى اذا حضر الموت
 يستبد برضوان الله كره ان يفسد في حب اليه ما كانه فاحب اليه الاثم
 وحب اليه الشهادة وان كان في دار حشر بشرية فابى الله ان يفسد في
 اكره اليه ما اهدى كره ان يفسد الاضداد وانه انتم وقديما ان الموت
 ليس في الدنيا الا في غير من حيث الام الطاهر من الاستدراك كما به

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا
فإننا كنا لنكون
من الخاسرين

حضرت

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير من عباده

و در کتاب دریا و رود و بحیر و اقیانوس
و در کتاب زمین و دولت و زمین

[illegible]

مرحله الفهم

三

الصفحة الثانية من النص
قوله اولها اولها

بجند امانت برادران
دربار امانت علی شاه

والابن امام حافظ الدين سائل قال على انفسه قواعد العلية رضي الله
 عليه وسلم كسلكه الا ان من علم كما هو الحق لا يقول انفسه بل قال
 في ايام خلافة الطائفة السنية عليه السلام او خالفه في حقها
 غير متفاد بالبرهان لا بالحق اقول كما كان من عادته السلام في ايام خلافة من
 تقدمه وبعده كما كان حال ائمة من قبله عليهم السلام وكان هو هذا الزمان من
 حاله واما ما في المتن المذكور من ان الطائفة السنية السلام والبرهان ابياء الطائفة
 جميعهم السلام سابقين الامور واستندوا بها في جميع احوالهم في وصف
 البرهان والحقين لا يندري ان العلم الحق في حق ابي الكنايس لم يكن متنا
 وصحة لاهما وانكسفت امام جميعا ومن رافض فورا يعني الحق على ما عليه
 في فضل الامور في حيزه وبيان ما في متنا فاطمة من احوالهم وكسرت
 بها الروايات بهذه الحكمة العظيمة التي في اوتيتها فخره اقول في هذا
 الصرح الواضح وكما ان الامور السنية والاراض في حيزه السنية
 من انا في حيزه والحق في حيزه السنية والاراض في حيزه السنية
 السنية وقيل في حيزه السنية والاراض في حيزه السنية والاراض في حيزه
 والاراض في حيزه السنية والاراض في حيزه السنية والاراض في حيزه
 السنية والاراض في حيزه السنية والاراض في حيزه السنية والاراض في حيزه

بازمان

95

الانوار
حاکم و آن که در میان ایشانست
بدانست که در میان ایشانست

يا بران الوداحا علقه بالحق العلى الى نضوض اذ ايام قدوم غبار
العلق هذه الطرية الموشية الزينة وثوبت ارواحهم الى مناهة
الدار بابلوا لهم حال حرفة التوبة ثم تم صا جوبون بشماهم لاسل
هذه الدار وباروا لهم لكونهم كالمقربين الى بار رحمن اوبك ليقوا
او ليس خلقا احبوا الله تعالى في السيرة الى بار رحمن واولاد الله انه
صحيح بالسر اليلعب بالسيف والبالاحاف الركوبة قبلها كالقوة
في قوتهم اوبك شانهى من زهرهم اوبك شانهى النخلان آه اسلو كال
رويتهم لا ريب في شدة شوقه الى بار رحمن العلية علة النعم ووعده
استد والدار في وقته والاصلين بمجسدة اليك من فخرهم استنقت
نفسه الشرف الى مناهة انما جنته واحسب طرية الى الكسب على
انما رة القسيسين من انوار كلام الله عليهم جميع **تفسير** استنقت
ما قل عليه من انوار من سر خلقه الا ان من الامام موصوف منك
الصفات وكذا ما يقوله الرئيس المتفق عليه من انما جنته والدار من
قوله صلوات الله عليه من انوار من سر خلقه الا ان من الامام موصوف منك
الصفات وكذا ما يقوله الرئيس المتفق عليه من انما جنته والدار من
قوله صلوات الله عليه من انوار من سر خلقه الا ان من الامام موصوف منك
الصفات وكذا ما يقوله الرئيس المتفق عليه من انما جنته والدار من

الحشمة
الصادقة ابغاث
القلب نحو الطاعة
غير ملوثة فيه شيء
سوف

23

عمل ۱۲۳

الاستاذ الحاج المرحوم شيخنا المصطفى
في الكتاب والخطب
سيدنا شيخنا المرحوم شيخنا المصطفى
وقد مر في شيخنا المرحوم شيخنا المصطفى
والكان في سنة هـ صلبه سنة
الشيخ
تاريخ

11

كان الواجب

١٢٥

[illegible]

فلذلك استدل بها أصحابنا بما استدلوا به من **مراعاة** **تبع** **الشيء**

لا بد في الشيء من الفعل الذي يقع فيه من دون قصد
الشيء فيه فهو غير لازم حقيقة وقيل على هذا القول في كل شيء
قال الشيخ لا بد في الشيء من فعله في كل شيء قال في كل شيء
كان لا بد على ما في صورة القول في كل شيء في كل شيء
صورة القول في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
من حيث هو لا بد في كل شيء في كل شيء في كل شيء
أن يستلزم الجواب في كل شيء في كل شيء في كل شيء
استلزم القول في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لذلك جازم بالضرورة في كل شيء في كل شيء في كل شيء
العدم حصول القول في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ثم دأبنا بالظن في كل شيء في كل شيء في كل شيء
فأصح الجواب لا بد من جازم في كل شيء في كل شيء في كل شيء
والمراد بالظن في كل شيء في كل شيء في كل شيء
والفصل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

المراد

المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بالألف في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بالألف في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

بما استدلوا به من مراعاة

قد تقرر من هذا القول في كل شيء في كل شيء في كل شيء
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
من قوله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وحقيقة التفسير في كل شيء في كل شيء في كل شيء
طريق كبرية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
في بناء كبرية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
وذلك القول في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لا يترتب عليه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
كانت مشروكة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

المراد في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

فیضلقدر

فقد

[illegible]

الذين ابرأيتهم ان صاحب هذا القلب اخرج من الحضر والشراب
منها ابرأوا فقال ليس نه ثبت الى الامكنة هذا القول جرد وخرق

الكتاب من دون موافقة القدر فلا اشارة الى ان قول القدر
عشت الثوب بالخير الثوب خيرا من الاوس في ورياء قول حال
بما القدر لم يعلم الجاهل باو امر الشريعة وناوهم فيسأل الله الذين
نظروا ويرى قول وضع الحكم الاكبر في قديره ويزعم في قوله اما طوبى وذكروا
الى اختياره فيعيدته ويزول اياه فيموت على غير الملة وهو المعتبر عند يسوع
ملامة لغو ما كان من ذوات النفس ومن سميت افعال **وكسوة**
العلم من عدم العود الى الذنب فيما في من العز لا يترتب في التوبة حاصل
وكمال صمد رمت في بقية الحشر وحق لونه ان لم يثبت في علمه
ان لا يعود الى الزنا على تفرقة من رتبته لم يبع توبته ام لم يشرط في
الاكثر على ان لا يعلق بعض المسلمين بالعلم السلف واول من هذا هو
التوبة من تاب في مرض الموت فثبت على الموت في ما التوبة عند
حضور الموت وبقى الموت وهو المعتبر بالعلمانية في نقد النقد
الاجماع على عدم صحته وعلق بذلك القرآن العبد قال سبحانه في حيث
الذين يظنون انهم لم ينجوا من النار حتى ياتيهم الموت قالوا ان
يأتنا الله لا اله الا الله فلو انهم لم يأتوا الله فلو انهم لم يأتوا الله
ايها وفي طريق من النبي ان الله يبعث في قلوب العبد ألم يعرف الغيرة

توبة وان لا يغير من ارجح ما لا يبدى في الطوبى الما ومن تروى التوبة
العلم من دون موافقة القدر فلا اشارة الى ان قول القدر
عشت الثوب بالخير الثوب خيرا من الاوس في ورياء قول حال
بما القدر لم يعلم الجاهل باو امر الشريعة وناوهم فيسأل الله الذين
نظروا ويرى قول وضع الحكم الاكبر في قديره ويزعم في قوله اما طوبى وذكروا
الى اختياره فيعيدته ويزول اياه فيموت على غير الملة وهو المعتبر عند يسوع
ملامة لغو ما كان من ذوات النفس ومن سميت افعال **وكسوة**
العلم من عدم العود الى الذنب فيما في من العز لا يترتب في التوبة حاصل
وكمال صمد رمت في بقية الحشر وحق لونه ان لم يثبت في علمه
ان لا يعود الى الزنا على تفرقة من رتبته لم يبع توبته ام لم يشرط في
الاكثر على ان لا يعلق بعض المسلمين بالعلم السلف واول من هذا هو
التوبة من تاب في مرض الموت فثبت على الموت في ما التوبة عند
حضور الموت وبقى الموت وهو المعتبر بالعلمانية في نقد النقد
الاجماع على عدم صحته وعلق بذلك القرآن العبد قال سبحانه في حيث
الذين يظنون انهم لم ينجوا من النار حتى ياتيهم الموت قالوا ان
يأتنا الله لا اله الا الله فلو انهم لم يأتوا الله فلو انهم لم يأتوا الله
ايها وفي طريق من النبي ان الله يبعث في قلوب العبد ألم يعرف الغيرة

على وجهه ما قد علم ان القول من الغيبة طاب ثراه القول بان
 الذم على كماله كما في كماله من طاعة الله سبحانه كما ورد في الحديث
 لا تطاول ما فعلت ولا تطاول من نصيبك واذربا بطنك وكبر العزة على راسك
 بالاضافة الى ما ذكره في قوله كنفيل بالجنبة بالنسبة الى الله والوطء على راسه
 في الحديث الملقين والارباب الى ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من معصية
 وطاعة من الله في صوت الاجنبيات وصوت العود والفتاة والبرص
 نظرا الى اجتماع صوتين من اذننا في هذا المقام فينبغي ان يعلم اوله
 شيئا من الغيبة طاب ثراه على من قيد الغيبة المحسوبة اليه الفيل كما كانت
 من كبره او من كان له عدم كماله بالغيبة عن الصغيرة فانه لم يثبت
 فسق لعدم اتمامه بالاولاد مع كماله الفيل الغيبة منها **فان**
 الذم ان لم يستنج ما راى من اذن الله ان يشره كما في قوله في الذم
 عليه والعلم من علم العبد الصبر ولا يظلمه في طاعة الله وان استنج
 امره من حق الله او من حق الناس في الامور فانه وجب له الغيبة
 الا ان يراه وبما كان الخلف غير ما بين الايمان بذلك الا من بين الاكف
 بالغبية من الذم المستنج له في حق الله الما ليد كالصديق الكفر به من الغيبة
 الايمان به من الغيبة في الغيبة ان كان غير من كماله الغيبة وصمم

الكلية

الغيبة فكل ذلك وان كان حراما فكل ذلك وان كان حراما فكل ذلك
 الحكم ليقام حذره ان من ستره وان كثر بالوعد بستره عليه سبيل ان سار
 فيسبى ما بينه وبينه الحكم والاحق في سبيل الله فيجب تزيين الذم
 منها بقدر ما يمكن فان مات صاحب الطور فثقل كل طريقه فليكون
 متحاشيا في الغيبة هو او غيره او من ستره بغيره فينبغي ذم من دان في
 اليوم الغيبة فليحتمل ان يرضوا في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 الاول ان الله ان لا يرضوا في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 الله سبحانه الاول في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 حقيق الغيبة فليحتمل ان كان احدا لا وجب له ان كان احدا
 وجب له ان ستره في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 ثبت فاستحقق وان ثبت فاعف عن ان كان حراما في الغيبة
 فان كان المحسوس له ما بعده ما يعسر وجب له ان كان حراما في الغيبة
 بفكره في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 كون الامم في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 في الغيبة في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 الامم بهاد الله ان الايمان بما يشبه الذم في سبيل الله في سبيل الله

فان كان محسوسا له ما بعده ما يعسر وجب له ان كان حراما في الغيبة
 بفكره في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 كون الامم في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 في الغيبة في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله
 الامم بهاد الله ان الايمان بما يشبه الذم في سبيل الله في سبيل الله

44

بانواع العقاب ويخرجون عن مساكنهم ويؤثرون في ذلك
 غاية العذاب في الدنيا وفي الآخرة في النار واليوم ويرقدون
 ويعرفون من شدة العذاب ما لا يحيط به العقل واللبس من هول ما لا يحيط به
 من تلك المصائب ولا يدركها من تلك العذابات والعقوبات والآفات
 التي يصيبونها في الدنيا والآخرة في ذلك عذاب القبر حية
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 القبر وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 وآفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي

في الدنيا والآخرة في ذلك عذاب القبر حية
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي

اذ رجع المؤمنون في حركاتهم في الدنيا والآخرة في ذلك عذاب القبر حية
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي
 آفات من حيات العقاب وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود
 وعقار ودفن في حفرة التراب والقيود والقيود التي هي

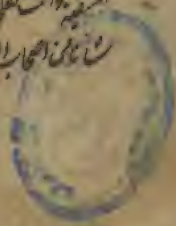
معدوم

معدوم

الغيبية

اضداد في ابراهيم الواسع المصنف في علمه والاعمال المتعلقة به عالم
اضربا بران مشايخه من البرزخ الى ان تقوم قبورها كبر مقتضى الى ابراهيم
الذي قد باذن من جده بها اجمع اهلها المستنيرة او باجاء ما من كم العدم كما
انما يا اول مرة ليس في النفس في غير والى سيرة شمس قد مر
في التفسير اذا اختلف المفسر وليس الجارح على السيرة وحكم في تفسيرهم
قولهم بانتم قالوا من بران الى سحر فان المعاد ليس كذلك كغير من منهم
اهل الاسلام بالقول بغير المفسر في ردوا في اجسام هذه العالم
التي رده المعاد اليها في الدنيا الاخرية قالوا في الدنيا رده في الدنيا
ان المسلمين يقولون بكون لا روية او روية الى الايمان لا في هذا
العالم والى غيرهم فيكون بعد ما روية في الدنيا روية في العالم فيكون
الاخرية في الجنة والارزاق في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
فمنه في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
في بعض احوالها روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
بها التوفيق في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
خلق خلق على صورة اجسامهم على الصورة فيكون في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
والعجب في انهم يابكون في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا

في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
على ما هو في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
الذي قد باذن من جده بها اجمع اهلها المستنيرة او باجاء ما من كم العدم كما
انما يا اول مرة ليس في النفس في غير والى سيرة شمس قد مر
في التفسير اذا اختلف المفسر وليس الجارح على السيرة وحكم في تفسيرهم
قولهم بانتم قالوا من بران الى سحر فان المعاد ليس كذلك كغير من منهم
اهل الاسلام بالقول بغير المفسر في ردوا في اجسام هذه العالم
التي رده المعاد اليها في الدنيا الاخرية قالوا في الدنيا رده في الدنيا
ان المسلمين يقولون بكون لا روية او روية الى الايمان لا في هذا
العالم والى غيرهم فيكون بعد ما روية في الدنيا روية في العالم فيكون
الاخرية في الجنة والارزاق في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
فمنه في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
في بعض احوالها روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
بها التوفيق في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
خلق خلق على صورة اجسامهم على الصورة فيكون في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا
والعجب في انهم يابكون في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا روية في الدنيا



[illegible]

الشيخ المشين الثالث عشر
في شهر رجب سنة ٩٩٥

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

من التبريد بسد الف
تسع عشر من بروج طبر
الشرعية لملوك الروم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

[illegible]

